Середина 17 века – трагический период в истории русского государства и русской церкви. Начавшийся с 1653 года церковная реформа, расколола на две части дотоле единое тело русского народа и реформа () имела под собой политическую основу. И русское государство, и церковь считали необходимостью создать такие условия, чтобы вновь присоединённый к России православные народы могли беспрепятственно войти в церковную жизнь. Реформа проводилась под лозунгами возвращения к византийским корням, однако, как теперь доказано, это были лишь лозунги, на самом деле для книжной справы середины 17 века за образец были взяты не древнерусские, не византийские источники, а издания, вышедшие в венецианских типографиях в конце 16-го и начале 17-го века. Поэтому та часть верующих, которая не признала такой корректировки русской церковной жизни получала название старообрядцев. Патриарха Никона, инициировавшего эту реформу старообрядцы обвинили в отказе от национальных корней и в латинизации рус церкви. Между тем, реформа касалась исключительно обрядовой стороны церковной жизни и никак не затрагивала основополагающих догматов православия. Реформа коснулась таких моментов, как перстосложение (ранее двуперстное и у мирян, и у архиереев, после реформы – троеперстие и т.н. имянословное архиерейское благословение), сугубое аллилуйя произносилась дважды, после – трижды, изменилось написание имени спасителя – с Исус на Иисус, изменилось и количество просфор на проскомидии, форма печатей на них, форма креста с восьмиконечной стала четырёхконечной, крестные ходы стали ходить по направлению против солнца. Изменился и внутренний облик храма и затем эти изменения только накапливали силу, и изменилась и бытовая сторона церковной жизни. Была проведена языковая реформа, и некоторые имена стали произносить иначе, например, имя протопопа Авва̀кума изменилось на Авваку̀м.

В 1654-1656 гг. была проведана книжная реформа, были скорректированы тексты богослужебных книг, что тоже внесло дополнительное разделение в среду верующих. На церковном соборе 1666-67 гг., на котором присутствовали два вселенских патриарха, реформа патриарха Никона была одобрена, а те, кто исповедовал старые обряды, были преданы анафеме. Такое положение в русской церкви держалось до 1971 года, когда старые обряды на архиерейском соборе РПЦ были признаны равноспасительными и равночестными.

Важной вехой в понимании сути этого разлома был архиерейский собор 2004 года, на котором тогда митрополит смоленский и калининградский, а ныне святейший патриарх Кирилл делал доклад о старообрядных приходах, и он тогда использовал формулу, что старообрядчество является исконной ветвью русского православия.

Несмотря на все гонения, преследовавшие старообрядцев с середины 17 века, до начала 20, старообрядчество выдержало это испытание, и не только выдержало, но и само явило творческие силы, существовавшие в народе, и показало пример стойкости и созидания. Эти притеснения, бывшие на протяжении веков разбросали старообрядца по разным местам не только России, но и за рубежом. Старообрядческие обжины есть и в обоих в Америках, и, даже в Австралии.

Ближе всех к объяснению феномена старообрядчества подошел русский историк русской церкви Антон Владимирович Карташов, бывший последним обер-прокурором синода, т е мы не можем заподозрить его в чрезмерной лояльности к стар. Автор книги история русской церкви, он был министром вероисповедания, в 17 году эмигрировал, и статью смысл старообрядчества, он написал в Праге в 1925 г. В ней он утверждает, что стар наиболее полно отразилась русская религиозная ментальность. Он обращает внимание на то, что «Ни у одного из христианских народов не наблюдается столь напряженного культового благоговения, как у русских», и по существу старообрядчество явилось всплеском пароксизмом «самой характерной черты православной кафоличности русского народа». Именно эта верность заветам отцов и дедов, верность их религиозным убеждениям, и помогла старообрядцам выстоять все эти годы и века.

Оппозиция реформе патриарха Никона сразу стала восприниматься как факт жести не столько церковной, сколько государственной, поскольку по законодательству того времени – соборному уложению 1649 г преступления против церкви приравнивались к преступлению против государства, и за это полагалась смертная казнью. Таким образом, те, кто придерживался древнего православия, сразу стали рассматриваться именно в этой парадигме. Государственный аспект был ведущим, а конфессиональный касался более внутренней стороны истории стар. Надо отметить, что конфессиональный аспект касается разделения стар на разные согласия, самым главным и принципиальным разделением было отношение тех или иных старообрядцев к нынешнему времени и возможности сохранения священства наступлению последних времен. По этой позиции старообрядчество делится на 2 большие группы поповцев и беспоповцев. Это разделение образовалось уже к концу 17 века, когда стало очевидно, что священников древнего поставления просто нет, и нет архиереев, которые смогли бы рукополагать новых. В дальнейшем эти согласия делились на другие, более мелкие. В зависимости от отношения к вопросам брака, преемства священства, и таким образом в настоящее время существуют целые группы согласий, в основном беспоповские.

Ведущим аспектом в изучении старообрядчества, с систематизации и периодизации его истории, является государственный аспект, поскольку именно законодательная основа отношения к старообрядцам составляла внешнюю канву его истории. Первым период был самым трагическим, он охватывает вторую половину 17 века, когда отношение было наиболее жестким. Традиционно считается, что начал церковной реформе положил документ память патриарха Никона, обращенный ко всей пастве накануне великого поста 1653 года. Именно относительно этого указа в житии протопопа Аввакума, замечательном памятнике русской литературы 17 века говориться: «В памяти Никон пишет … по преданию святых апостол и святых отец не подобает в церкви метания творити на коленах, но в пояс бы вам творити поклоны еще даже и тремя персты бы крестились. Мы же призадумались, сошедшись между собой - видим, яко зима хочет быти – сердце озябло и ноги задрожали.» Этот документ положил начало реформе русской церкви и в дальнейшем разногласия только нарастали. Преследования несогласных начавшейся церковной реформой последовали незамедлительно. Были высланы из Москвы епископ Павел Коломенский, протопопы Иван миронов, Даниил и Аввакум. После собора 166 года это отношение было закреплено законодательно. Были казнены ведущие учителя старообрядчеств - инок Авраамий, боярыня Морозова, княгиня Евдокия Урусова, Мария Данилова. Другие вожди старообрядчества – протопоп Аввакум, священник Лазарь, диакон Феодор, инок Епифаний были сосланы в Пустозерск за полярным кругом, и в 1682 году преданы огнесожжению.

Особой страницей в ранней истории старообрядчества было соловецкое восстание 1668-1676 годов, когда крупнейший в России монастырь отказался принять новые книги и оказал очевидное сопротивление царскому войску, посланное подчинить непокорных монахов. Восемь лет эта северная обитель, имевшая все возможности для успешного выдерживания осады, противостояла царскому войску. Конец этому противостоянию положило предательство монаха Феоктиста, указавшего стрельцам потайной вход в монастырь. События соловецкого восстания были описаны старообрядческим автором Семёном Денисовым в «Истории об отцах и страдальцах Соловецких». Там рассказывается не только о крепком стоянии за веру соловецких монахов, но и последующая проповедь вышедших из монастыря и спасшихся иноков в северных пределах. Наибольший пик противостояния старообрядчества и государства приходится на 1680-е годы. В 1682 году все граждане страны должны были принести присягу новым царям Ивану и Петру Алексеевичам. В это крестной клятве звучало определение царей как благочестивых, что не могло было принято людьми, остро переживавшими вопрос раскола. За этим противостоянием последовали т. н. 12 статей царевны Софьи 1685 года, в которых жесточайшим образом преследовались старообрядцы. Это положило начало ссылкам, доносительству, экспроприации имущества старообрядцев и породило также трагическую волну старообрядческих самосожжений, не видевших для себя другого исхода. Таким образом этот первый период можно назвать периодом открытых гонений на старообрядцев. Но в это же время начали формироваться первые старообрядческие центры. Очевидно, что вблизи центра России давление власти было более существенным, поэтому старообрядцы бежали на окраины страны и там пытались основывать свои поселения. Одним из таких ранних центров стал юг России, Дон. Большую роль здесь сыграл Игумен Иов Льговский, поддерживающий казачество. Собственно, с эти времен, казачество и сохраняло свою верность старой вере. Надо заметить, что в начале старообрядческого движения была соблюдена преемственность иноческой жизни – многие иноки примкнули к движению сторонников древнеправославия. Среди них был не только Иов Льговский, но и иноки Корнилий, Виталий, Кирилл, сыгравшие ключевую роль в организации крупнейшего центра старообрядчества - Выговского общежительства.

Следующий период в истории старообрядчества следует ограничить 1700-1760 годами. Это период более лояльного отношения государства к старообрядцам. Тут надо отдать должное Петру Первому, который хотя и был гонителем очевидных проявлений старообрядчества, тем не менее во главу своей политики ставил практический принцип и позволил сохранить открытую приверженность старой вере за платеж двойного подушного оклада. Это было вполне приемлемым решение, потому что старообрядцы сумели организовать свои крупные поселения где, несмотря на огромные налоги, имели возможность не только к существованию, но даже к реализации творческих возможностей. Самым ярким примером такой реализации стало Выговское старообрядческое общежитие, основанное в Обонежье в 1624 году. Его богатейшее культурное наследие, сохранившееся с момента закрытия в 1854 году – это и иконы, и книги, рисованные настенные лубки, традиции пения – все было создано крестьянами севера, сорравшимися в этот оазис древного балгочестия в глухих лесах, сумели создать государство в государство, живщее совершенно самостоятельной внутренней жизнью. Они смогли построить рамы, создать полный круг боголсужения, собрать богатейшую библиотеку. Крестьяне окрестных селений большом количестве собирались , были созданы два монастыря на выгу и на алексе в 20 верстах от выговского общежития. Для этого общежительства хзарактерна очень высокая книжная культура. Здесь был составлен собственный комплект четьих миней, который авился самым полным собранием житий русских святых, прославленных церкосью до середины 17 века. Здесь была создана уникольная иконография образ всех российских чудотворцев, включавшая около 180 изображений русских святых. Этот центр был закрыт в середине 19 века в русле борьбы с расколом, которая проводилась в кончце царствования николая 1. Многие из этих памятников культуры поступили в музейные собрания, в коллекции составлявшиеся в конце 19 века, и таким образом сохранились до наших дней.

Другой центр один из первых старообрядчекских крупных – керженец – обширная местность в нижегородском заволжье, ныне семеновские район. Здесь нашли приют в основном поповские старообрядцы. Уже в начале 18 века здесь была сеть скитов, сюда пришли некоторые соловецкие монахи и керженец стал первым опытом миссионерской деятельности русскиой православной церкви. Здесь ее осуществлял игмунен, а затем епископ питирим потемник. В результяте этой деятельности с керженца ушли многие его насельники, почто му что была прямая угроза их существованию. ОЛдин из руководителей скитов – диакон александр - был казненв 1720 году. На Керженце с помощью выговских книжников были составлены диаконовы ответы – первый свод обоснований старрообрядческих мнений в защиту старых обрядов. Оспнованием для этой работы послужили подборки свидетельст в пользу страрйо веры, собранные москвичом тимофеем матвеев-лысениным. В 1706г он переселился на керженец и привез их с собой. Эти свидетельства он зафиксировал в Москве, и многие из них находятся и в успенском соборе московского кремля и в других. Когда с Керженца в 20-е годы уходили многие насельники, одним из ушедших был монах Сафоний, переместившийся на восток, на Урал, и от него ведет начало согласие часовенных на Урале и далее в Сибири.

Крупным центром раннего старообрядчества был район ветки и стародубья – западные земли, на которых старообрядцы тоже искали возможность спокойно исповедовать старую веру. Здесь, во владениях польских панов халецкого и красильского стар основали свои поселения, в частности здесь была церковь на ветке. Но это место, хотя и было в границах Польши, дважды подвергалось экспедициям русских военных отрядов, оба раза выводивших старообрядцев в пределы русской земли – в 1730 и 1762 годах.

На 1964 году заканчивается второй период истории, начинается период третий, период еще более лояльноего отоношения властей к старообрядчеству и возможность организации крупных стра центров, в т ч и в столицах.

На реке Иргиз возникает еще один старообрядческий центр, преемственно связанный с центром Сюда по разрешению императрицы екатерины 2 в 1762 года переселилась значительное число жителей ветки и стародубья. – около 120 семейств. Они основали несколько сел – балоково, криволучик, мечетное(ныне ппугачев). Наряду с крестьянскими поселениями возникают и монастырские центры – здесь было тии большиз монастрыря и несколько скитов, мужские и енские. До 20х годов 19 века этот центр пользовался если не покровительством, то во всяком случае нейтральным отношением властей, Павел 1. Это был центр, в котором сохранялись монастырские традиции, и в котором ставились священники, переходящии из господствующей церкви для других старообрядческих общин.

С политикой Николая 1, известного совей прямолинейностью, это лояльное отношение власти заканчивается, и в конце 20х и в 30 годы все старооб монастыри на Иргизе были закрыты, преобразованы в единоверческие. даже при присоединении средненикольского монастыря в 1837 году было сопряжено с драматичными событиями, когда окрестные крестьяне на коленях просили воинскую команду не захватывать их церковь, построенную на собранные в миру деньги, но эти просьбы были расценены как противодействие власти и непокорные были подавлены.

Создание крупных общин в городах-столицах стало возможно только в конце 1770х годов. В время московской чумы 1771 года обнаружилась необходимость погребения старообрядцев, хоронившихся отдельно, и московские власти выделили землю за камерколлежским валом для поповской общины – рогожское кладбище и преображенское. К 1837 году был отстроен комплекс храмов и рогожский центр стал одним из крупнейших поповский центров в россии, спустя некоторое время стал центром нового согласия – белокриничкой иерархии. Старобрядцы, поддерживаемые крупнейшим московский купечеством быстро сумели отстроить богатые храмы, интерьеры которых почти не изменились до сегодняшнего дня. Этот крупный центр, основанный на мощно й купеческой поддержкуе сохранил свое лидирующее положение до настояего времени. Несмотря на все трудности, не обшедшие его стороной. Одним из известных деятелей этого центра был священник Иоанн Матвеевич Ястребов, много сделавший для сохранения святынь и ценностей Рогожского кладбища во время войны 1812 года.

С политикой Николая 1, известного совей прямолинейностью, это лояльное отношение власти заканчивается, и в конце 20х и в 30 годы все старообрядческие монастыри на Иргизе были закрыты, преобразованы в единоверческие. даже при присоединении Средне-Никольского монастыря в 1837 году было сопряжено с драматичными событиями, когда окрестные крестьяне на коленях просили воинскую команду не захватывать их церковь, построенную на собранные в миру деньги, но эти просьбы были расценены как противодействие власти и непокорные были подавлены.

Принципиальным моментов в истории стар было восстановление трехчинной иерархии 1846 году с присоединением к старообрядчеству Босно-Сараевского митрополита Амвросия Он положил начало Белокриницкой иерархии. В Государственном историческом музее хранится подлинник устава Белокриницкого монастыря, составленного на русском и немецком языках. Только за пределами Российской Империи можно было найти архиерея, который принял старообрядчество и поставить новых архиереев на кафедры. Первоначально представители Белокриницкой иерархии подвергались гонения и прямым преследованиям, за ними не признавалось наличие священного сана. Эти преследования кончились тем, что одна из часовен на Рогожском кладбище – никольская была передана единоверцам, а алтари рогожских храмах были опечатаны, чтобы в них нельзя было служишь полноценную литургию, Старообрядцам приходилось служить в походных церквах на переносных алтарях.

Второй крупный московский центр возник рядом с селом преображенским (ныне преображенское кладбище). Здесь также было выстроено два монастыря, мужской и женский, между ними располагалось кладбище. Одним из организаторов Прображенского кладбища был купец Илья Алексеевич Ковылин, выхлопотавший от императора официальное разрешение на существование этого центра. В 1809 году были приняты законодательные статьи, которые позиционировали его как богаделенный дом. Другим известным деятелем преображенского кладбища был купец Федор Алексеевич Гучков. Он был одним из первых, кто пострадал в волну обращения в единоверие середины 19 века. Он был выслан из Москвы в Петрозаводск. Ему в то время было около 80 лет, в Петрозаводске прожил 3 года, там и скончался. Существует насыщенные подробностями мемуарные источники о том, как семейство Гучковых (хорошо потом известное, включая Александра Ивановича Гучкова, министра временного правительства), в частности сыновья Федора Алексеевича Гучкова, успешно хлопотало перед властями о разрешении похоронить своего родителя в Москве. Пространство за Камер-Коллежским валом около преображенского было освоено по монастырскому типу, и преображенская община во многом ориентировалась на Выговскую старообрядческую пустынь. Одно из доказательств этого – икона Выгорецких общежителей, воспроизводящая родословное древо братьев Денисовых, и только внизу слева приписан один из попечителей преображенского богадельного дома К.Е. Егоров, представитель одной из богатейших купеческих семей. Его внук впоследствии станет крупным собирателем древнерусских культурных памятников, сейчас его собрания хранятся в российской государственной библиотеке.

В 1860-е годы происходит некоторое послабление государственной политики, но надо сказать, эпоха великих реформ 1860х годов затронула старообрядцев в очень малой степени, их коснулся только закон 1873 года о разрешении браков и в небольшой степени законы 80-х годов, разрешающие ремонт старообрядческих храмов.

17 апреля 1905 года, накануне принятия указа о свободе и веротерпимости, которым старообрядцы впервые были уравнены в гражданских правах с остальным населением российской империи, состоялось распечатывание алтарей рогожских храмов. Памятником этому событию стала колокольня на Рогожском кладбище построенная в 1908-12 гг., по проекту архитектора Горностаева. Также в память о нем старообрядцы ежегодно устраивают на кладбище крестный ход.

За двенадцать лет до 1917 года, когда старообрядчество имело равные с остальными конфессиями возможности к собственной жизни, оно явило всплеск активности. Строились многочисленные рамы, создавали общества, как религиозные, так и культурно-просветительские, проводились съезды, в Преображенской общине возникает типография Г.К. Горбунова.

Чтобы более отчетливо представлять как общую историю старообрядчества, так и историю отдельных центров, необходимо разделить на периоды:

1. Вторая половина 17 века – период открытых гонений и начало формирования крупных старообрядческих центров на окраинах государства.
2. 1700-е – 1760-е гг. – становление крупных старообрядческих центров (Выг, Керженец, Ветка, Стародубье, новгородско-псковские земли). Разделение на согласия.
3. 1770-е - середина 1820-х гг. – организация старообрядческих центров в городах, в том числе Москве и Петербурге; официальное существование общин, тесные связи с купечеством, создание благотворительных учреждений
4. Вторая половина 1820-х – 1850-е гг. – активное проведение государством политики борьбы с расколом. Закрытие или существенное ограничение деятельности старообрядческих центров.
5. 1860-е гг. – до 1905 г. – некоторое послабление репрессивной политики государства, принятие ряда законодательных актов по старообрядческому вопросу. Внутреннее развитие старообрядческих общин.
6. 1905-1917 гг. – возрождение старообрядчества. Регистрация общин, строительство храмов, широкая общественная, культурная, образовательная и благотворительная деятельность.

Такой государственный принцип периодизации истории старообрядчества не случаен – законодательная основа иногда давала возможность старообрядцам развиваться, а иногда - клала конец истории некоторых центров.

Государственный аспект в истории старообрядчества может также быть рассмотрен не только как основа для периодизации истории старообрядчество, но и для выявления патриотической позиции старообрядцев. Часто звучат обвинения староверов в том, что они существовали в некой маргинальной среде, постоянно находились в оппозиции государству и не участвовали в государственных делах. Однако множество конкретных фактов истории старообрядчества свидетельствует об обратном.

Благодаря старообрядцам были освоены многие земли на окраинах России. эта своеобразная колонизация физически осуществлялась старообрядцами, но по сути это было хозяйственное освоение земель, которое впоследствии послужило и всем остальным группам населения. Многие старообрядцы в поисках пригодных для спокойной жизни мест уходили в самые отдаленные уголки России, например, в Сибирь и на север.

Старообрядцы осуществляли различные морские и охотничьи промысли, еще в петровские времена они поставляли к императорскому двору морского зверя, оленину, птицу. Выговские старообрядцы были тесно связаны с империей Демидовых, благодаря их рудознацким навыкам было открыто Колывано-Воскресенское месторождение меди и серебра на Алтае в 1727 году. На невьянских заводах Демидова главными приказчиками были представители известной старообрядческой семью кижских крестьян Митрофановых-Украинцевых.

Свою патриотическую позицию старообрядцы проявили и в войне 1812 года, в которую старообрядцы, как и все население дали отпор неприятелю. Если проанализировать список купцов –жертвователей на нужды войны 1812 года, можно обнаружить, что примерно треть всех пожертвований была сделана старообрядцами. Староверов нет в списках изменников, составленных московскими властями после освобождения Москвы. Одним из руководителей московской администрации, возглавлявшем восстановление Москвы после ухода неприятеля, был представитель старообрядческого семейства Прокопий Дмитриевич Шалопутин. На самом Рогожском кладбище сохранилось несколько уникальных памятников, свидетельствующих о едином со всем населением отношении старообрядцев к врагу.

Особенно проявили себя старообрядцы во время Русско-японской и Первой Мировой войн. В то время как господствующая церкосвь и инославные вероисповедания имели институты военных священников, то у старообрядцев их не было, и ервой попыткой создать такой институт была предпринята в русско-японскую войну священников Дмитрием Смирновым. Он отправился на Русско-Японский фронт. Сохранилась подборка писем, написанных им в Москву, в старообрядческую епископию, содержащих очень личные и чувственные впечатления от тягостных для русской армии событий Русско-Японской войны. Тогда же среди старообрядцев была организована подписка на нужды войны. Смирнов всячески пытался добиться от военного начальства разрешения официального окормления солдат-старообрядцев, которых было очень много, тогда это не удалось, поскольку война оказалось достаточно скоротечной, но опыт Дмитрия Смирнова был использован потом и в мирной жизни, когда проходило переселение крестьян в Сибирь вследствие Столыпинских реформ. Он писал брошюры, выступал с докладами на съездах, а после был в числе первых, кто выехал на фронт Первой Мировой войны. В этой войне уже около десяти старобрядческих священников осуществляло свою деятельность среди солдат. Была продолжена линия благотворительности. В общинах устраивались лазареты, проводились сборы на нужды войны и раненых, молебны и крестные ходы о победе русского оружия. Первым известным героем Первой Мировой войны был казак-старообрядец из станицы Усть-Хоперская, Козьма Крючков. Он героически выдержал сражение с разъездом неприятеля, и его подвиг был зафиксирован в печатной продукции того времени. Это отражено и в памятнике героям Первой Мировой войны на Поклонной горе. В этой войне принимали участие многие представители потомственных старообрядческих семей. В семейном архиве нынешнего Митрополита Московского и Всея Руси Корнилия хранятся открытка, присланная с фронта его дедом, Константином Гавриловичем и медный образок, который тот носил с собой.

Таким образом, старообрядчество внесло большой вклад в нашу историю и культуру своей созидательной деятельностью: созданием крестьянских поселений, освоением земель, поиском месторождений полезных ископаемых, но и оставалось полноценным участником русского общества, принимая участие во всех общероссийских событиях. Благодаря старообрядцам сохранились многие древние памятники древней культуры, остававшиеся у старообрядцев в повседневном ходу. Старообрядчество продолжило древнюю культуру и тем, что оно само развивалось в рамках этой культуры, в древнерусской ментальность. Те новые произведения, которые были созданы старообрядцами, конечно, не были прямым копированием древних образцов, но сохраняли их дух и являли собой пример творческого развития тех основ, которые характерны для древнерусской культуры.